

## **Лекция № 1. Сунниты**

Доктрина халифата. Понятия «халиф» {халифа) и «халифат» (хилафа). Статус халифа. Халиф и имам. Власть халифа при Умаййадах, практика передачи власти. Аббасидский халифат. Тенденции объединения и разделения духовного и светского. Секуляризация власти, халиф и султан, практика назначения преемника. Роль ал-иджма<sup>4</sup>. Ослабление власти халифов. Теория халифата в трудах суннитских авторов. «Ал-Ахкам ас-султанийа» ал-Маварди (ум. в 1058 г.). Распад Аббасидского халифата. Халифат при 'Усманах. Ликвидация института халифата. Суннитская доктрина халифата в современном мусульманском мире.

В отличие от шиитского направления, ортодоксальный ислам, охвативший большинство мусульман мира, называется суннизмом: сторонники его признают законность сунн. Суннизм тоже не остался вполне единым. В VIII-IX вв. в нем возникло мутазилитское течение. Мутазилиты старались истолковать мусульманское вероучение в рациональном духе, доказывали "справедливость" бога, наличие свободной воли у человека, признавали Коран книгой, написанной людьми, а не созданной богом. Мутазилитов поддерживали некоторые халифы, искавшие в этой секте опору для своей власти. Но вскоре (конец IX века) реакционное фанатическое духовенство взяло верх в халифате, мутазилитов стали преследовать. Укрепилось учение о вечности, "несотворенности" Корана. Однако идеи мутазилитов оставили след на дальнейшем развитии мусульманского богословия. В VIII-IX вв. в правоверном мусульманском богословии сложились четыре школы: ханифитов, шафиитов, маликитов и ханбалитов (по именам их основателей). Последняя из этих школ была проникнута духом крайнего фанатизма, буквального толкования религиозных догматов; она укрепилась среди отсталого бедуинского населения Аравии; близка к ней была и школа маликитов, получившая господство в Северной Африке. Другие две школы, распространившиеся в более культурных областях мусульманского мира, допускали более свободное толкование учения. Особой взаимной отчужденности и вражды между приверженцами этих четырех богословских школ нет.

## **Лекция № 2. Хариджиты**

Первая из исламских сект, образовавшихся после смерти Муххамеда. Во второй половине 50-х годов VII века обострились отношения между приверженцами престарелого халифа Османа и зятя Мухаммеда Али. В результате борьбы между ними Осман был убит, а Али стал халифом. Однако ряд претендентов на трон образовали враждебную военную коалицию, и в 656 году произошло так называемое "верблюжье" сражение между противниками. После прекращения сражения была предпринята попытка решения вопроса о претенденте на трон третейским судом, но она ни к чему не привела. В результате Али, несмотря на его согласие на прекращение битвы и третейский суд, остался на троне, однако 12 тысяч наиболее благочестивых его сторонников объявили его решения богоотступническими и покинули его. Именно эти бывшие сторонники Али, считающие, что судить вправе только Бог, составили основу секты хариджитов. Содержание религиозного учения начального хариджизма установить трудно, так как оно не фиксировалось письменно. Однако очевидно, что требования к личному и религиозному поведению мусульманина были гораздо строже, чем в ортодоксальном исламе. Всякое сомнение рассматривалось как неверие и подлежало наказанию. В личной жизни пропагандировался аскетизм. Основным отличием идеологии хариджитов от ортодоксального ислама является тезис о недостаточности одной веры и необходимости подкрепления веры делами. В религиозном отношении хариджиты выступают за полную "чистоту ислама" и строгое следование традициям и обрядам. Не признавая третейского суда, хариджиты единственным путем решения конфликтов считают вооруженную борьбу. Хариджиты отрицают подлинность XII суры Корана "Йусуф" ("Иосиф"). В 661 году фанатик из секты хариджитов убил халифа Али, в результате чего на троне халифов

на 89 лет воцарилась династия Омейядов. Невозможность однозначно решить проблему права на верховную власть после смерти Али заставила хариджитов разработать догматическую систему взглядов на вопрос о власти, которая впоследствии легла в основу всей исламской политической идеологии.

### **Лекция № 3 Азракиты и Суфриты**

Азракиты. Нафи' б. ал-Азрак — руководитель мощного восстания хариджитов (684—699) в ал-'Ираке против Умаййадов. Военные успехи азракитов: разгром халифских войск, овладение многими областями ал-'Ирака и Ирана. Освобождение рабов, защита угнетенных. Поддержка азракитов персами. Вражда между арабами и персами в лагере азракитов. Сужение социальной базы восстания вследствие жестокости и фанатизма азракитов. Поражение азракитов, истребление в Табаристане (699) последнего отряда азракитов-арабов. Восстания азракитов в Иране. Систан — главный очаг азракитов-персов (с VIII в.). Восстание зинджей (869—883) в Нижнем ал-'Ираке и Хузистане под руководством азракита 'Али б. Мухаммада. Ибадиты. 'Абд Аллах б. Ибад — глава хариджитов ал-Басры. Отказ от поддержки восстания азракитов и от вооруженной борьбы против Умаййадов. Джабир б. Зайд (ум. около 717 г.) — организатор и учитель общины ибадитов в ал-Басре. Активизация политической деятельности ибадитов в начале VIII в. и выселение большинства их вождей в 'Уман. Ал-Басра — духовный центр всех ибадитов. Рассылка эмиссаров для подготовки «всеобщего восстания» ибадитов с целью создания «всемирного ибадитского имамата». Идеи пропаганды: социальная справедливость и равенство, возврат к «чистоте» первоначального ислама. Успехи ибадитской пропаганды. Восстание ибадитов (конец 40-х годов VIII в.) в Южной Аравии, овладение Хадрамаутом и Сан'ой. Общины ибадитов в 'Умане, Иране, ал-'Ираке, Восточной Африке, Синде. Ибадитский имамат в Северной Африке. Объединение ибадитских общин при Рустамидах в 70-е годы VIII в. Распад имамата. Общины ибадитов в современном мусульманском мире. Община ибадитов-вахбитов в Северной Африке. Суфриты. Зийад б. ал-Асфар — глава общины хариджитов-суфритов в ал-Басре. Расхождение с другими хариджитами в определении верующих и неверующих. Восстание суфритов под руководством Абу Билала Мирдаса в окрестностях ал-Басры в правление халифа Йазида (680—683). Поражение суфритов. Поэт-мистик 'Имран б. Хиттан (ум. 703) — имам суфритов. Восстание суфритов в верховьях реки Диджла (Тигр, 695—697). Партизанская тактика суфритов, их распространение по Среднему ал-'Ираку, овладение ал-Мада'ином. Подавление восстания. Причины поражения хариджитских восстаний: раздробленность, соперничество между группировками, идейные расхождения, жестокость и фанатизм.

### **Лекция № 4 Ибадие, Неждие и Ажариты**

Ибадие: Исламская секта, выделилась из секты хариджитов в 685 г. в Басре. Основана Джабиром ибн Зайдом. Название секты исходит от имени одного из ее первых лидеров - Абдаллы ибн Ибада. Первоначально ибадиты занимали сравнительно мирные и умеренные позиции по отношению к Омейядам, отказавшись от вооруженной борьбы и восстаний. В начале VIII в. политическая активность ибадитов активизировалась, в результате чего большая часть их лидеров была выслана в Оман. Новый глава басрийский ибадитов Абу Убайда, провозгласив идею всемирного ибадитского имамата, поднял мятеж против халифата, приведший к захвату ибадитами Мекки, Саны и Медины, а впоследствии - к формированию ряда мелких ибадитских государств. Расселившись в Северной Африке и Занзибаре, ибадиты объединились с суфритами и подняли совместное восстание против берберов, являвшихся приверженцами ортодоксального ислама. Теснимые Аббасидами, ибадиты переместились в Тахерт, где глава ибадитов Ибн Рустем основал династию Рустемидов, влияние которой распространилось на всю Северную Африку, став серьезной угрозой целостности халифата. В 911 г. Фатимиды победили Рустемидов, представители династии были вынуждены бежать в Сахару. Единство

ибадитов было разрушено различными политическими и религиозными противоречиями. Современные ибадиты проживают в Омане, Алжире, Ливии, Танзании, Тунисе. Их численность на конец XX в. - более 1 миллиона человек. Ажариты; Исламская секта, выделилась из секты хариджитов во второй половине VII в. Неждие; Исламская секта, выделилась из секты хариджитов во второй половине VII в. Была распространена преимущественно в Йемене.

### **Лекция № 5. Суфизм**

В тех же VIII-X вв. в исламе возникло мистическое, полумонашеское течение суфизма (от слова "суфи" — грубая шерстяная ткань) . Оно зародилось в недрах шиизма, но проникло и в среду суннитов. В суфийском вероучении сказалось влияние идей маздеизма, буддизма и даже неоплатонизма. Суфии не придавали большого значения внешней обрядности, а искали истинного богопознания, мистического слияния с божеством. Некоторые суфии доходили до пантеистического мировоззрения (бог — во всем мире, весь мир — проявление или эмансипация бога) и тем самым удалялись от грубо антропоморфного представления об Аллахе, какое дано в Коране. Суфии придавали особое значение именам божьим, встречаемым в Коране. Мистико-пантеистическое течение суфизма сначала подверглось гонениям со стороны мусульманских фанатиков-ортодоксов, но постепенно обе стороны пошли на уступки. Последователи суфийского учения стали образовывать ордена странствующих монахов — дервишей — во главе с шейхами, или ишанами. Эти ордена были признаны законными и у суннитов, и у шиитов. Дервиши, хотя они и давали монашеский обет бедности, на деле вскоре превратились в шарлатанов, обирающих и обманывающих народ; руководители же дервишей, ишаны, в свою очередь обирают своих послушников — мюридов. Некоторые дервишские ордена применяют в своих молебствиях так называемые зикры — экстатические пляски и другие чисто шаманские способы общения с божеством. Придается большое значение мистическому возгласу: "Ху!"

Суфийская философия, оказавшая значительное влияние на казахов (сохранившееся до наших дней), связано с именем великого мыслителя средневековья Ходжа Ахмета Йассауи. Его духовное наследие, имеющее огромное значение во всех тюрко – мусульманских странах, изучается в Международном университете им. Х. А. Йассауи в Туркестане.

По своим воззрениям Х. А. Йассауи был суфием, приверженцем мистического учения ислама, проповедовавшего воздержание и аскетизм. Вышедший из бедной семьи, мыслитель был далек от мирских благ, размышлял о греховности богатства, невозможности достижения рая богатыми.

В суфизме как исламского мистицизма присутствуют некоторые идеи из индийской философии ведов, европейского гностицизма, греческого неоплатонизма, зароастризма, христианского мистицизма и т.д. От ортодоксального ислама суфизм отличается тем, что растворяет Бога в природе и мироздании, и это порождает сильную мистическую тенденцию.

### **Лекция № 6. Шииты. Исмаилиты, Зейдиты**

Самый крупный (и один из самых ранних) раскол был вызван появлением шиизма ("шия" по-арабски — партия, секта) . Считают, что в шиитском движении проявилось недовольство и борьба персов против завоевателей — арабов, то есть что это была своего рода религиозная оболочка национального антиарабского движения в Иране. Это отчасти верно, но такой характер шиизм принял не сразу, а лишь впоследствии. Началось дело с внутренней борьбы среди арабов — с борьбы за власть между преемниками Мухаммеда. Четвертый халиф Али был кровным родственником пророка, его двоюродным братом и зятем; приверженцы Али не признавали законности предыдущих халифов, так как они были не из рода пророка, а были "избраны" религиозной общиной, то есть попросту

узурпировали власть. Борьба за власть приняла форму спора о преемственности власти в халифате. Сторонники Али потерпели поражение, Али был убит, но его последователи укрепились в Иране и Ираке, и там шиизм широко распространился как выражение протеста против власти Арабского халифата. По шиитскому преданию, Али и его сыновья Хасан и Хусейн пали мучениками за веру. В память этого шииты ежегодно справляют траурный праздник шахсей-вахсей, при котором фанатично настроенные верующие наносят себе раны холодным оружием, выражая свою религиозную преданность памяти мучеников.

Главная черта шиизма — вера в то, что законными преемниками пророка Мухаммеда — имамами — могут быть только его сородичи-потомки, а "избранные" общиной халифы незаконны. В связи с этим шииты отвергают сунну, составленную при первых халифах из преданий о пророке. Но шиизм не остался единым, внутри него возникли различные течения. Господствующим стало течение, признающее одиннадцать законных имамов — потомков Али; двенадцатый имам будто бы еще в IX веке таинственно скрылся и где-то пребывает невидимо, однако должен в конце времен объявиться как спаситель — махди. Это наиболее распространенное в шиизме течение особенно укрепились в Иране и с начала XVI века (при династии Сефевидов) стало там официальной государственной религией.

Другие ответвления шиизма насчитывают гораздо меньше последователей и составляют скорее секты. Такова секта исмаилитов (по имени Исмаила, ее основателя в VII веке), распространенная ныне в горных районах Афганистана, Бадахшана и др. Исмаилиты верят в то, что в их имамах последовательно воплощается "мировая душа". Эти имамы образуют наследственную династию Агаханов, ведущих светскую, роскошную жизнь, и собирающих отовсюду дань с членов секты. В учение исмаилитов влилось много идей издомусульманских религиозно-философских систем Азии и из местных народных верований. От исмаилитской секты отделилась в IX веке группа карматов — демократическая секта, члены которой, преимущественно крестьяне и бедуины Аравии, устанавливали общность имущества. Секта карматов просуществовала до XI века.

От того же исмаилизма отпочковалась секта ассасинов, соединявшая мистицизм с фанатической борьбой против немусульман. В годы крестовых походов ассасины были самыми яркими врагами крестоносцев (кстати, от названия секты происходит французское слово "assassin" — убийца).

Наконец в XI веке от того же корня отделилась группа последователей халифа Хакима. По имени видного предводителя секты Исмаила ад Дарази последователи секты до сих пор известны как друзы (в Ливане).

**Зейдиты** — также умеренные шииты. Несмотря на то, что они считают законными права Алидов на халифат, тем не менее, почитают и признают и первых праведных халифов. Они считают, что возможен имамат превзойденного при наличии достойнейшего. В частности Зайд ибн Али именем которого названо это течение говорил: "Али был достойнейшим из сподвижников пророка, однако халифат был вверен Абу Бакру ради общего блага, чтобы погасить пожар смуты и успокоить сердца людей". Это же он говорил в отношении Омара и Османа. В целом, можно говорить о том, что зейдизм был исключительно политической группировкой, выступающей за права Алидов и активно боровшийся с Омейядами. В зейдитской догматике почти не произошло серьезных изменений, по сравнению с ортодоксальным Исламом. Но зейдизм тоже впоследствии распался на несколько группировок. Аш-Шахрастани называл бутридов, сулайманитов и джаруритов.

**Исмаилиты** — в средневековье выделялись большой политической активностью в Халифате. О них уже упоминалось в предыдущем разделе. Имамат они вели от старшего сына Джафара ас-Садика Исмаила. Вероучение исмаилизма представляет из себя синкретический синтез Исламских идей с идеями античной и ближневосточных

философий. В частности ими признается материальное воплощение Бога на земле. По этим пунктам ортодоксальные мусульмане считают их вышедшими из Ислама.

### **Лекция № 7. Имамита**

**Имамита** – составляют умеренное крыло шиизма. Они единогласно считали имамами Али, двух его сыновей от Фатимы - Хасана и Хусайна, и далее Зейналабидина, Мухаммада Багира и Джафара Садика. Но затем между ними возникли разногласия по поводу указания Джафара на преемника (а это является одним из основных условий имамата). Аш-Шахрастани писал: "У Джафара ас-Садика было шесть сыновей Мухаммад, Исхак, Абдаллах Муса, Исмаил, и Али. Из них на ясное указание претендовали Мухаммад, Абдаллах, Муса и Исмаил. Потом одни из них умерли, не оставив потомства, другие умерли оставив потомство. Одни имамита признали остановку имамата, ожидание и остановку имамов, другие признали передачу и переходность имамата"<sup>1</sup>. В результате разногласий имамита распались на несколько сект. Аш-Шахрастани называет бакиритов, навуситов, афтахитов, шумайритов, исмаилитов-вакифитов, мусавитов и исна ашаритов. Другие ересиографы (аль-Ашари, Наубахти) выделяют три главные секты: Катитов, Шуккаритов и Вакифитов. Катиты впоследствии ставшие иснаашаритами стали доминирующей сектой среди других имамитов. Впоследствии все остальные секты сошли с исторической арены и название "имамита" осталось только за иснаашаритами, которые и сегодня составляют большинство всех шиитов в мире. Современные имамита-иснаашариты почитают 12 имамов, последний из которых находится в так называемом "сокрытии".

### **Лекция № 8. Батыниды и Нусайриты, Хакимита и Дурзиты**

Батыниды (Карматы) — крупная ветвь религиозно-политической секты исмаилитов, создавшие утопическую общину в Бахрейне в 899 перенесшая центр своей деятельности из Сирии в Персию. В 887 г. Ахмед, сын ибн-Меймуна Каддаха (см. Исмаилита), послал в Иран даюя Хосейна эль-Эхвази, и он обратил в исмаилизм погонщика Хемдана по прозвищу «Кар мат», то есть «уродливый». По происхождению Хемдан принадлежал к презираемому племени севадских набатейцев, состоявшему из крестьян и рабов. Вернувшись к своим землякам, он ловко и деятельно стал проводить среди них учение о грядущем избавителе, установил коммунизм (касавшийся и жен), внушил, что обряды и всякие внешние религиозные предписания — излишни, и провозгласил, что исмаилитам Бог разрешает безнаказанно грабить имущество и проливать кровь своих противников мусульман. Карматы очень скоро разрослись в целое хищническое государство. Сам Хемдан К. верил, что он действует в пользу алидов, а не каддахов; убедившись в противном, он отрекся от доктрины и исчез куда-то бесследно. Но дело, начатое им, не остановилось. К секте присоединялись во множестве пролетарии и вообще люди, недовольные социальными порядками. В 890 г. карматы основали в своем Иракском Севаде крепость Дароль-хиджре; отсюда в 899—901 гг. они благодаря даюю Абу-Саиду распространились в Бахрейне, где население также состояло из пролетариев и людей презираемых. Халифы чувствовали себя бессильными перед карматами, в течение <sup>3</sup>/<sub>4</sub> века являющимися бичом Аравии, Сирии, Ирака и Персии; они грабят, уводят жителей в неволю, налагают окупы и внушают панический страх. В 930 сын Абу-Саида, Абу-Тâгир, давно уже не дававший проезда пилигримам в Мекку и действовавший по приказаниям фатимида Убейдаллаха, решил окончательно уничтожить хадж; внезапно напав на Мекку, он произвел страшную резню и похитил «Чёрный камень» (см. Кааба). Только в 951 г. святыня за огромный выкуп возвращена была мусульманам. В 969 г. карматы порвали связь с Фатимидской династией, и с того времени их неслыханное могущество стало падать; вместо них выдвигаются ассасины. Карматы бахрейнские стояли к исламу ближе,

чем севадские: принципиально они не отвергали Корана, а объясняли его иносказательно (отсюда их прозвище «батынии», то есть аллегористы).

Нусайриты: Исламская маргинальная шиитская секта. В середине IX в. отделилась от исмаилитов. Основатель секты - богослов Абу Шуаиб Мохаммед ибн Нусайр. Вероучение алавитов включает элементы зороастризма, манихейства, восточных астральных культов и православия. В основе вероучения - культ личности Али, который доведен до признания его воплощением Бога.

Догматика алавитов базируется на своеобразной троице - Али (воплощении смысла), Мохаммеде (воплощении имени) и сподвижнике Мохаммеда Сальмане аль-Фариси (воплощении врат). Почитается дочь Мохаммеда Фатима как бесполое существо из света. Главная священная книга алавитов - "Китаб аль-Маджму", содержит 16 сур и является подражанием Корану.

Нусайриты (Алавиты) признают переселение душ: после семикратной инкарнации на Земле душа правоверного попадает в звёздную сферу, а душа неверного - через промежуточные переселения в животных - в сферу демонов. В культовой практике отвергается шариат, обрядовые и моральные запреты ислама. Христос обожествляется, христианские апостолы и ряд святых признается. Алавиты соблюдают христианские праздники, во время которых читается Евангелие. Существует обряд причащения вином. Одновременно с этим существует культ поклонения солнцу, луне, вечерней и утренней заре. Женщины не допускаются на богослужения.

С 1922 по 1930 г. на территории Сирии существовало самостоятельное государство алавитов. Наибольшее число алавитов - в Сирии (около 1 - 1,5 миллиона человек на конец XX века) и в Турции.

Друзы — арабоязычная этноконфессиональная группа, по происхождению — одно из ответвлений исмаилизма, однако прекратившая конфессиональные контакты с исмаилитами ещё в Средние века. Проживают в Ливане, Сирии, Иордании и в Израиле. Существуют многочисленные группы друзов в США, Канаде, Франции, Великобритании, Западной Африке, Карибском бассейне и других странах, состоящие из потомков эмигрантов. Религия друзов откололась в XI веке от шиитской секты исмаилитов, но, в последующем, значительно изменилась. Друзское вероучение возникло в начале XI века под влиянием проповеди миссионера Мухаммеда бен Исмаила Наштакина ад-Дарази (и названа по его имени) среди исмаилитов Египта и Южного Ливана. Сами друзы нередко негативно относятся к личности Дарази и слово «друзы», как самоназвание не употребляют (часто воспринимают его, как оскорбительное). Они используют в отношении себя слово «мувахиддун» (или Ахль ат-таухид), которое может быть переведено как «единобожники», а может быть переведено как «объединившиеся». Переход друза в другую религию невозможен, так как он означал бы и утерю национальной принадлежности. Друзом считается только тот, чьи мать и отец — друзы. Принять вероисповедание друзов невозможно, так как не существует института перехода в друзскую веру. Сами друзы, верящие в переселение душ, утверждают, что каждой душе человеческой была представлена возможность принять друзское вероисповедание в период так называемых «отворенных врат» (до 15 века христианского летоисчисления, по некоторым другим сведениям — до XII-XIII века х.л.). Все души, которые приняли решение о принятии друзской веры, перерождаются в друзов, остальные души отказались от перехода в друзскую веру. Друзы принимают доктрину такыйя («мысленная оговорка», которая может использоваться для сокрытия подлинных взглядов), согласно которой верующий, живущий во враждебной среде, может внешне принять её условности, сохраняя в душе истинную веру. Ложь и дезинформация иноверцев ради выгоды общины не являются предосудительными. Друзское общество представляет собой замкнутую организацию, возглавляемую уккаль (умные, знающие, множественное число от акиль), которые руководят массой верующих (джуххаль — невежественные, множественное число от джахиль). Представляется, что существует довольно сложная иерархия уккаль.

Есть также высшие духовные авторитеты, которых называют «аджавид» (множественное число от джейид) — совершенные. Уккаль можно стать только по достижении 40 лет, пройдя серию специальных многолетних курсов и программ религиозного и философского обучения. Принято считать, что, например, ни Камаль Джумблат, ни Валид Джумблат уккаль не были, да и не могли ими быть. Ряд специалистов отмечают наличие конфликтов между уккаль и светским руководством друзской общины.

### **Лекция № 9. Мутазилиты**

Возникли в период Омейядов; учение развито при Аббасидах. Основателем считается Васил ибн Ата. Ученик известного богослова Хасана аль-Басри. Ибн ата не согласился с аль-Басри в вопросе о «больших грехах», заявил, что мусульманин, совершивший большие грехи, не является праведником и занимает промежуточное положение между верой и неверием (аль-манзиляту байн альанзилятайн), и основал свою школу. По другой версии, течение возникло в кругу сторонников Али ибн Абу Талиба и «обособление» М. произошло из-за их богобоязненности и искренней веры.

Возникновение М. было обусловлено развитием Ислама в мировую религию. Мусульманское вероучение, еще не разработавшее свою философскую базу, стало объектом ожесточенной критики со стороны более старых религиозных и философских школ. Мусульманам было необходимо начать работу по апологетике, защите от нападков оппонентов. Выполняя эти задачи, м., подходя к различным проблемам с позиций рационализма, сумели разработать фундаментальные идеологические положения Ислама и вступить в успешную полемику с христианами иудеями, зороастрийцами. Параллельно М. боролись с различными мистическими группами внутри исламской общины.

При первых Омейядах М. целиком были заняты научной и философской деятельностью, но конце правления Омейядов подвергались репрессиям со стороны халифа али. В 126/744 г. м. осуществили дворцовый переворот и привели к власти халифа Йазида ибн аль-Валида, который, однако, не смог удержаться у власти.

С приходом к власти Аббасидов позиции М. упрочились. При халифе аль-Мамуне доктрина М. стала официальной в Халифате. Но лидеры М. столкнулись с ожесточенным сопротивлением суннитских ортодоксов, не согласных с целым рядом положений М., в т.ч. о сущности Корана, и, используя свое влияние при дворе, начали репрессии против представителей ортодоксии, получившие название михна. Халиф аль-Мамун (198/813-218/833) насильно заставлял суннитских правоведов признать Коран сотворенным. В числе пострадавших от репрессий оказался Ахмад ибн Ханбал.

Только при халифе аль-Мутаваккиле (232/847-247/861) правящая династия отказалась от идей М. и положила конец репрессиям. После этого М. стали терять популярность и спустя несколько веков прекратили существование в качестве целостного учения.

Учение М. оказало огромное влияние на развитие рационалистических тенденций в Исламе. В борьбе с каламистами-М. мусульмане были вынуждены вырабатывать рациональное обоснование своих постулатов веры. Многие положения философии М. были позже использованы в развитии мусульманской апологетики, успешно боролись с различными сектами, исповедующими боговоплощение, переселение душ и т.д. Мутазилиты старались истолковать мусульманское вероучение в рациональном духе, доказывали "справедливость" бога, наличие свободной воли у человека, признавали Коран книгой, написанной людьми, а не созданной богом. Мутазилитов поддерживали некоторые халифы, искавшие в этой секте опору для своей власти. Но вскоре (конец IX века) реакционное фанатическое духовенство взяло верх в халифате, мутазилитов стали преследовать. Укрепилось учение о вечности, "несотворенности" Корана. Однако идеи мутазилитов оставили след на дальнейшем развитии мусульманского богословия.

## Лекция № 10. Мурджииты и Жабариты

Джабриты (или джабариты), термин (производный от слова джабр), служивший для обозначения мыслителей, которые в противоположность кадаритам признавали бога единственным подлинником действователем (ваил хакики, файл би-л-хакика) и соответственно считали, что человек принуждаем (маджбур) к своим действиям, а не осуществляет их свободно. К «истинным» Дж. Относились джахмиты, «умеренными» Дж. Считались последователи ал-Хусайна ан-Наджжара, Дирара б. Амра и Ашари, придерживавшиеся различных вариантов концепции касб. Джабариты полностью приписывают действия Аллаху и считают, что человек не имеет свободы воли и принуждаем к своим поступкам. Крайние джабариты совсем не признают за человеком действие и способность к действию. А умеренные джабариты признают за человеком способность, совершенно не производящую действие. А что касается тех, которые признают за возникающей способностью какое-то влияние на действие, называя это приобретением (араб "касб"), то они не являются джабаритами. Крайними джабаритами являются джахмиты. Одним из представителей умеренных джабаритов был аль-Хусейн ибн Мухаммад ан-Наджжар (умер ок. 230 г.х.). Он отрицал божественные качества, уподобляясь му'тазилитам. Признавая, что Аллах желает добро и зло, пользу и вред, он говорил: "Его бытие в качестве желающего означает, что он не принужден и не подчинен. Он - творец людских поступков - добрых и злых, хороших и плохих, человек же приобретает их"<sup>3</sup>. Что касается вопроса лицемерия, то он отрицал лицемерие Аллаха глазами. Тем не менее он говорил: "Допустимо, что Аллах всевышний переместит силу познания из сердца, где она находится, в глаза, посредством чего Аллах всевышний будет познан, и это будет лицемерием"<sup>4</sup>. Он считал Коран сотворенным и верил в то, что сущность Аллаха присутствует повсюду. Соглашаясь с му'тазилитами, он считал, что до пришествия Божьего посланника люди были обязаны познать Аллаха путем рассуждения и умозаключения, О вере он говорил, что она представляет собой убежденность в сердце. Он считал, что грешники, которые не принесли покаяния, должны быть наказаны в аду, после чего они должны быть выведены оттуда, потому что несправедливо было бы приравнивать их к неверующим. Другим представителем умеренных джабаритов был Дирар ибн 'Амр (умер в 200 г.х.), который был учеником Василя ибн 'Ата. Он отрицал божественные качества и утверждал, что Аллах является знающим и могущественным в том смысле, что Он не несведущий и не бессильный. Он считал, что Аллах знает себя через самосозерцание, не путем доказательств и сообщения, тогда как люди познают Аллаха путем доказательств и сообщения. Он приписывал человеку шестое чувство, посредством которого тот увидит Аллаха в будущей жизни. Он также считал, что поступки людей действительно сотворены Аллахом и что человек действительно приобретает их. Он считал, что правитель мусульманского государства должен назначаться путем избрания, но не отдавал никаких преимуществ курейшитами. Более того, он говорил, что если сойдутся курейшит и набатеец, то преимущество следует отдать набатейцу, поскольку у него меньше сородичей и слабее связи, из чего следует, что его легче свергнуть, если он нарушит религиозный закон. Хотя му'тазилиты также допускали правление среди некурейшитов, но они не допускали предпочтения набатейца перед курейшитом.

Мурджииты («откладывание, отсрочивание»)-приверженцы одной из мировоззренческих школ в Исламе. Считали, что совершение греха человеком не имеет отношение к его вере и не наносит ей вреда. Аш-Шахристани в «Книге о религиях и сектах» изложил тезис М.: «Не причинит ослушание вреда при наличии веры, равно как не принесет пользы использование религиозных обязанностей при неверии.» М. противопоставили это утверждение крайней позиции хариджитов, утверждавших, что совершение тяжелых грехов (кабаир) выводит человека из Ислама. Большинство мурджиитов считает, что вера представляет собой только убежденность в сердце. Каррамиты считают, что вера представляет собой только признание на словах. Имам Абу

Ханифа считал, что вера складывается из признания в сердце и признания на словах. Он также считал, что грехи не выводят мусульман из лона ислама и что судьба грешников в будущей жизни зависит от решения Аллаха. Именно эти воззрения стали одной из отличительных черт ханафитского религиозного толка. Однако в отличие от приверженцев Сунны и сторонников единой мусульманской общины ханафиты не считают деяния составляющей частью веры и не считают, что вера усиливается и ослабевает. О причастности имама Абу Ханифы к мурджиизму существуют различные мнения. Это связано с тем, что мурджииты, как правило, не придают особого значения праведным деяниям, тогда как Абу Ханифа был одним из самых выдающихся знатоков мусульманского права и придавал огромное значения совершению праведных поступков. Тем не менее его мурджиитские воззрения ясно отражены в его сочинении "аль-Фихх аль-Акбар" ("Большое мусульманское право"). Многие мусульманские богословы упоминали о его мурджиитских взглядах, но никогда не относили его к крайним мурджиитам, потому что его воззрения очень мало отличались от воззрений сподвижников Пророка Мухаммада и их учеников. Впервые мурджиитами стали называть мусульман, которые избегали противоречий и разногласий в политических и мирских вопросах, а также воздерживались от обвинений в неверии в отношении мусульман. В особенности это относилось к тем, кто отказывался обсуждать разногласия, возникшие между 'Али ибн Абу Талибом, аз-Зубейром, Тальхой и матерью правоверных 'Аишей, а также разногласия между 'Али ибн Абу Талибом и Му'авией ибн Абу Суфйаном. Однако впоследствии появилась группа людей, которые стали утверждать, что грехи не влияют на веру, потому что вера представляет собой только убежденность в сердце. Они также считали, что вера не усиливается и не ослабевает и что адское пламя вообще не коснется грешников, которые убежденно верили в Аллаха. Это положение у мурджиитов заимствовали джахмиты, мариситы, салихиты, аш'ариты и матуридиты. Позднее мурджиитская ересь дополнилась ошибочными взглядами других еретических направлений. Мурджииты стали утверждать, что человек сам творит собственные деяния и что праведники не будут лицезреть Аллаха в будущей жизни. Эти воззрения мурджиитов сформировались под влиянием му'тазилизма. Они также считали, что мусульманское государство может существовать без правителя, что правитель не обязательно должен быть курейшитом. Эти воззрения мурджииты переняли от хариджитов, которые проповедовали эти взгляды, но не придерживались их. Джахмиты внесли в мурджиизм воззрения о том, что неверием является только незнание об Аллахе и что рай и ад исчезнут вместе со своими обитателями. Взгляды мурджиитов различных направлений не были едины. Они расходились во мнениях относительно веры, предопределения, божественным качеств, Корана, возможности лицезреть Аллаха и по многим другим вопросам.

### **Лекция № 11. Ваххабиты**

Ваххабиты - религиозно-политическая секта в суннитском исламе. Секта ваххабитов возникла в середине XVIII в. на основе учения Мухаммада ал-Ваххаба, призывавшего к очищению ислама от так называемых новшеств, воспринятых в средние века из суфизма : культа исламских святых, культа "пророка" Мухаммеда, почитания шейхов и др. Ал-Ваххаб развил до крайнего предела принципы наиболее жесткого мазхаба - ханбалитского, предписывающего, в частности, ношение женщинами паранджи и запрещающего им посещение мечети и получение образования. Помимо призывов к строгому соблюдению всех норм шариата, ваххабиты выступали против любых развлечений и роскоши; они также настаивали на введении социально-уравнительной системы распределения в умме . Известный советский исследователь религий Востока А.М. Васильев удачно назвал ваххабитов "пуританами ислама". Но, пожалуй, главной отличительной чертой ваххабитов можно назвать их агрессивный радикализм, даже не столько по отношению к немусульманам, сколько по отношению к традиционным мусульманам. Ваххабиты настаивают на том, что истинный мусульманин должен

постоянно вести джихад (войну за веру) с "неверными" и с теми мусульманами, которые не разделяют воззрений ваххабитов. Таковых ваххабиты называют "многобожниками", мерзкими в очах Аллаха более язычников. Традиционным мусульманам оставляется две альтернативы: стать ваххабитами либо быть убитыми. Проповедь ал-Ваххаба нашла поддержку у аравийских шейхов рода ал-Сауда. С середины 40-х годов XVIII в. ваххабиты начали джихад на Аравийском полуострове против традиционных мусульман. Были уничтожены политические противники рода Саудов, разгромлены святые места паломничества, в том числе Мекка, не исключая и храма Каабы - главной святыни исламского мира. Аравия была объединена в эмират Саудидов, наследником которого стало государство Саудовская Аравия. Ваххабизм, будучи государственной религией Саудовской Аравии, с течением времени стал более умеренным, святые места были восстановлены и находятся сейчас под защитой правительства. Тем не менее, во второй половине XX в. радикальный ваххабизм стал основой возникшего движения экстремистского исламского фундаментализма, имеющего своей целью свержение "отступнических", "прозападных" и "коррупцированных" режимов в исламских государствах и объединение их в единое теократическое государство мусульман - халифат. Близких воззрений придерживается и фундаменталистское движение "Талибан" в Афганистане. Различные международные террористические организации фундаменталистов-ваххабитов действуют по всему миру. Правительства всех исламских стран находятся с ними в состоянии ожесточенной войны. Например, в ходе такого противостояния в Алжире и в Египте за последние годы погибли тысячи как традиционных мусульман, так и ваххабитских боевиков (причем в Алжире, например, фундаменталисты вырезают целые мусульманские деревни), а также "попадающих под руку" христиан. В Саудовской Аравии нет явного вооруженного конфликта между властями и радикалами, однако последние официально запрещены и лишь тайно поддерживаются саудовскими шейхами-миллионерами.

### **Лекция № 12. Мазхабы и их основатели**

Мазха́б (мезхеб) — в исламе школа шариатского права. Насчитывается 6 мазхабов. К настоящему времени среди мусульман-суннитов распространение имеют четыре мазхаба: ханифиты, маликиты, шафииты и ханбалиты. Один суннитский мазхаб — захиритский — ныне полностью исчез. У шиитов распространен джафаритский мазхаб. В главном все они сходятся: основное руководство — это Коран, раскрываемый через Сунну, догматы и логику. В остальном же, между мазхабами существуют различия.

Ханафитский мазхаб — Эпоним – Абу Ханифа, разработавший методологические основы мусульманского правоведения. Его метод вынесения правовых предписаний был основан на следующих источниках: 1. Коран; 2. Сунна (при тщательном отборе хадисов); 3. высказывания сподвижников (сахабов) Пророка Мухаммада (мир ему); утверждения таби`унов (следующее поколение за сахабами) не равны высказываниям сподвижников, так как они непосредственно не общались с Посланником Аллаха (мир ему). 4. кыяс (суждение по аналогии с тем, что уже имеется в Откровении; сопоставление правовой проблемы с уже решенной); 5. истихсан (предпочтение противоречащего кыясу, но более целесообразного в данной ситуации решения); 6. иджма (единое мнение богословов); 7. урф (традиционно распространенные мнения). Почти все наследие Абу Ханифа было передано им в устной форме ученикам, которые зафиксировали и систематизировали положения его мазхаба. В сохранении, систематизации и распространении школы Абу Ханифа выдающуюся роль сыграли сахибайн («два ученика») – Абу Йусуф и Мухаммед ибн аль-Хасан аш-Шейбани. Один из методов вынесения правовых решений в ханафитском мазхабе – четкая иерархия вердиктов авторитетов школы (Абу Ханифа; Абу Йусуф; аш-Шейбани; другие). Если по какой-либо проблеме возможно применение как кыяса, так и истихсана, то в большинстве случаев приоритет отдается истихсану. В случае необходимости выбора из имеющихся различающихся предписаний приоритет отдается

наиболее убедительному или мнению большинства. Слабые и сомнительные хадисы используются в качестве аргумента лишь в исключительных случаях. В основном отдается предпочтение над ними истихсану. Благодаря усилиям учеников Абу Ханифа его мазхаб стал всеобъемлющей школой мусульманского права, способной решить практически все проблемы фикха. Ханафитская школа поощрялась Аббасидами, заинтересованными в правовой основе государства. Абу Йусуф был поставлен халифом Харуном ар-Рашидом верховным судьей (кадием) Багдада и сам назначал судей в провинции, отдавая предпочтение представителям своего мазхаба, и тем самым способствуя его распространению. В Османской и монгольской империи ханафитский мазхаб получил государственный статус. Большинство современных мусульман – последователи именно этого правового толка.

Маликитский мазхаб — Эпоним – Малик ибн Анас. Для вынесения правовых предписаний и суждений Имам Малик опирался на следующие источники:

1. Коран, прежде всего очевидные и недвусмысленные аяты (нассы).

2. Сунна. Ибн Анас считал, что Сунной являются поступки, речения, качества и одобрения Пророка Мухаммеда (мир ему), правовые предписания (фетвы) его сподвижников, а также «деяния мединцев». Опирался, прежде всего, на хадисы мутаватир (высшая степень достоверности) и машхур (общеизвестные), но признавал и хадисы от единичных передатчиков (ахад), если они не противоречили нассам Корана и хадисам-мутаватир и машхур. Отсюда следует, что Ибн Анас наряду с устоявшейся традицией применял методы суждения (рай).

3. «Деяния мединцев», т. е. устоявшуюся после Пророка (мир ему) в среде населения Медины традицию, если нет оснований подвергнуть ее сомнению. Считал этот источник более надежным, чем хадисы-ахад: «Информация, переданная тысячами людей тысячам своих потомков, предпочтительнее, чем информация, переданная одним или несколькими людьми».

4. Фетвы сподвижников. Есть данные о том, что Ибн Анас считал источником для решения правовых вопросов и фетвы некоторых выдающихся табиунов, но не приравнивал их к хадисам Пророка (мир ему) и принимал, если они не противоречили «деяниям мединцев».

5. Кыяс, истислах. Истихсан он понимал по-своему, считая, что если по какой-то проблеме нет ясности (насс) в Откровении, то необходимо применить предпочтительное решение проблемы независимо от того, имеется возможность кыяса (суждения по аналогии) или нет. Это он назвал истислахом.

6. Садду аз-Зарайи – какое-либо действие или вещь, которые с большой долей вероятности могут привести к греху или нанести какой-либо вред. Согласно Ибн Анасу, то, что может привести к греху, греховно и запретно, а то, что может привести к добру, – поощряемо.

Шафиитский мазхаб — Эпоним – Мухаммед ибн Идрис аш-Шафии. Его убеждения основывались на явных и ясных смыслах (нассах) Корана и Сунны, при этом он допускал ограниченное использование рациональных методов.

Правовой метод аш-Шафии основывался на следующих источниках:

1. Коран и Сунна, рассматривавшиеся при вынесении правовых предписаний как единое Откровение. Ясные и недвусмысленные положения Откровения (нассы) не могут быть подвергнуты иносказанию. Все остальные источники должны быть приведены в соответствие с нассами Корана и Сунны и не противоречить им. Большое значение придается толкованию аятов Корана сподвижниками Пророка (мир ему). Коран не может отменять (наسخ) положения Сунны; если между хадисом и ясными аятами Корана возникает противоречие, то преимущество отдается Корану, и хадис надлежит считать слабым. Хадисы-ахад (хадисы от единичных передатчиков) принимаются и используются для вынесения правовых решений;

2. Иджма, прежде всего иджма сподвижников Пророка Мухаммеда (мир ему). Разделена на 2 категории: основанная на прямых, ясных и недвусмысленных доводах Откровения и основанная на некоторых неоднозначных и спорных послылках и не признанная всеми (в т. ч. «деяния мединцев», принимаемая лишь в исключительных случаях);

3. Высказывания сподвижников Пророка (мир ему), в т. ч. единичные, но не опровергнутые другими сподвижниками. При различных мнениях предпочтение ни одному из них не отдается;

4. Кыяс, проведенный подготовленным правоведом (муджтахид) путем особого исследования (иджтихада). При этом отвергаются истихсан (предпочтительное мнение при противоречии кыяса другим постулатам религии) и истислах.

С 199 г. х. шафиитский мазхаб приобрел большую популярность в Египте. Сам аш-Шафии после переезда сюда внес изменения в свои сочинения «Ар-Рисаля» и «Аль-Мабсут», приспособив их под новые реалии. Т. о., наследие аш-Шафии можно разделить на раннее и позднее, что вызвало споры о его применении при вынесении фетв. Позиции шафиитов не ослабли даже с приходом к власти в Египте шиитско-исмаилитской династии Фатимидов. Позже суннитская династия Аййубидов покровительствовала шафитскому мазхабу в борьбе с исмаилитами. Мамлюкский султан Бейбарс старался назначать на должности судей представителей всех суннитских мазхабов, но не оспаривал ведущую роль шафиитов. После включения Египта в состав Османской империи официальным правовым толком стал ханафитский мазхаб, но шафитский мазхаб (а также маликитский) сохранил позиции в массах народа. Длительное время шафиитский толк преобладал в Иране и сохранил последователей несмотря на то, что официальной идеологией государства является сегодня шиизм. В Ираке и Мавераннахре шафиитский мазхаб спорил в популярности с ханафитским. Сегодня шафиитами является большинство арабов Ближнего Востока, а также мусульман Юго-Восточной Азии.

Ханбалитский мазхаб — Эпоним – Ахмад ибн Ханбаль. В методологии вынесения правовых предписаний Имам Ахмад фактически отдавал предпочтение хадисному материалу. Считал хадисы тафсиром (толкованием) Корана. При отборе хадисов решающее значение отводил иснаду, цепочке передатчиков, восходящей непосредственно к Пророку (мир ему); если 2 хадиса противоречили друг другу, сверял их с другими достоверными (сахих) хадисами. **Джафаритский мазхаб** получил распространение среди шиитов Ирана, Ирака и Афганистана. Основатель Джафар ас-Садык. Джафариты являются представителями «рационалистического» направления мусульманского богословия. Несмотря на многовековую историю, школа заняла положение главного шиитского мазхаба только в XVIII веке. Тогда же джафариты получили признание со стороны суннитов. Источниками религиозного знания джафариты считают Коран, Сунну, иджму и акл («разум»). Важнейшим отличием джафаритов от суннитских мазхабов является неприятие тезиса о «закрытии врат иджтихада». Именно иджтихад, с точки зрения джафаритов, является важнейшим средством реализации веры «как доказательства», но не простого подражания благочестивым предкам. Помимо этого, джафариты признают лишь те ахбары (хадисы у суннитов) Сунны, которые восходят к первым сподвижникам Мухаммада. Также джафариты признают принцип «благоразумного скрывания веры» (ат-такийа) в ситуациях, когда существует угроза жизни мусульманина, и институт временного брака (мута).

### **Лекция № 13. Течение Бахаи и общество Ахмадия**

**Течение Бахаи** - синкретическая религия, вышедшая из шиитского ислама. Основана в 40-х годах XIX века в Иране последователем секты бабитов Мирзой Хусейном Али Нури, который назвал себя Баха-Уллой (Блеск Божий) и провозгласил себя девятым мировым пророком после Кришны, Авраама, Заратустры, Моисея, Будды, Христа, Мухаммеда и Баба.

Все религии, с точки зрения бахаистов, содержат общие идеи и ведут к богу, только нужно очистить их от суеверий и обрядов. Вероучение бахаизма представляет из себя синтез ислама (в форме бабизма) и христианства. Кроме того, принимаются некоторые положения буддизма, даосизма, зороастризма, конфуцианства, кришнаизма. В дискуссиях и суждениях бахаисты опираются на религиозную литературу любых религий.

Бог бахаистов соответствует мусульманскому Аллаху. Христианские догматы Троицы, непогрешимость Библии, непорочное зачатие и божественная сущность Христа отвергаются. Дьявол и вообще негативные силы также отвергаются, так как, по бахаистским догматам, зло есть лишь отсутствие добра и не может быть персонифицировано. Рай рассматривается как совершенство души, а ад - как несовершенство. Отрицаются и пять столпов ислама.

Бахаисты верят в Страшный суд и будущее воскрешение мертвых, однако отрицают воскрешение Христа.

Немногочисленные храмы имеют девять фасадов и девять дверей, символизирующих объединение девяти религий в одну.

Бахаизм основывается на откровениях Баха-Уллы, считающихся более ценными, чем писания других религий. Считается, что религия не должна находиться в противоречии с наукой, поэтому принимается эволюционная теория происхождения человека и естественное возникновение Земли. Особое внимание придается эсхатологии.

Культовая практика бахаизма заключается в изучении книг на общих собраниях верующих и чтения двух основных молитв. Молятся верующие три раза в день, обратив лицо к Акке, где написал большую часть своих сочинений Баха-Улла. Специальных мест для собраний не существует, однако в разных частях света возведены семь "храмов веры", первый из которых сооружен в Ашхабаде, а крупнейший находится в Нью-Дели. Из мусульманских обрядов признается только омовение. Календарь разделен на 19 месяцев по 19 дней с 4 лишними днями. Год начинается с 21 марта. Бахаистам запрещено носить оружие и служить в армии.

Бахаисты объединены в общины, в которых царит жесткая дисциплина. В общину принимаются лица, достигшие 21 года. Члены общины работают на свою общину. Пожертвования принимаются только от бахаистов. Женщины в высшие структуры власти не допускаются.

Большое внимание уделяется общественной деятельности, прямо или косвенно направленной на распространение учения и создание "Мира Бахаи" - нового мирового порядка с единой религией, правительством, законом и языком.

Исторически бахаизм возглавлялся прямыми потомками Баха-Уллы и назначаемым ими советом из 32 человек. После смерти последнего потомка Баха-Уллы власть была передана "Всемирному дому справедливости" - коллегиальному выборному органу из девяти человек. Штаб-квартира бахаистов находится в Хайфе (Израиль).

На конец XX века насчитывалось около 6 миллионов бахаистов, распространенных в более чем 200 странах мира. Наиболее крупная группа бахаистов находится в Индии (около 1,5 миллионов). В России насчитывается несколько тысяч бахаистов, преимущественно по крупным городам.

**Ахмадия**, другое название— кадиани)—мусульманская община, основанная в Индии Мирзой Гуламом Ахмадом Кадиани (1835—1908); его учение (изложено в 80 трудах, написанных на урду и арабском), опирающееся на Коран и мусульманскую (суннитскую) традицию, носит синкретический характер: оно обращено к мусульманам, христианам и представителям других религий. По представлению А., основатель общины - носитель последнего божественного откровения (после откровений Моисея и Христа), последний пророк (наби), посланный богом всею человечеству, в нем воплотились мусульманский махди, христианский мессия и индуистский Кришна. Для А. характерны рационалистическое толкование Корана (наиболее полно изложено в английском комментированном переводе Корана, выполненном Мухаммадом 'Али, ум. в 1951 г.),

собственная интерпретация основных предписаний ислама: главными объектами хаджжа считаются Кадиан в Пенджабе (где жил Гулам Ахмад—отсюда другое название А.) и Сринагар в Кашмире (по представлению А.—место погребения Иисуса Христа, Иус Асаф); закат рассматривается как 2,5-процентный налог с капитала (а не с дохода); отвергается концепция джихада. Согласно учению Гулама Ахмада, после смерти люди получают новые тела и души, в которых пребывают вплоть до Судного дня, затем попадают в рай или ад, адские мучения, однако, необязательно вечны: раскаявшиеся грешники после длительного пребывания в аду могут переселиться в рай; потусторонняя жизнь рассматривается как продолжение процесса духовного совершенствования, начатого при жизни. В практической деятельности А. уделяют большое внимание просветительству (на средства общины открывают многочисленные учебные заведения, учреждают стипендии и т. д.), пропаганде своего учения (многотиражные издания литературы А., журналов и т. д.), созданию коммерческих предприятий; многие руководители А. принимают активное участие в политической жизни (в частности, в Пакистане).

В настоящее время общины А. распространены во многих странах мира, включая и страны немусульманского ареала (Америка, Западная Европа, острова Океании), и представлены двумя группами (кадиани и «лахорская»), возникшими после смерти первого преемника (халифа) Гулама Ахмада, Хакима Нуруддина, в 1914 г. Последователи более многочисленного и влиятельного течения—кадиани—считают основателя общины последним пророком («печатью пророков»), «лахорская община» видит в нем реформатора ислама.

Во многих мусульманских странах А. не считают мусульманской общиной. В Пакистане, например, членам А. запрещено называть себя мусульманами и использовать мусульманскую терминологию; Лига исламского мира (Рабита ал-алам ал-ислами) объявила А. «враждебным исламу течением».

#### **Лекция №14. Хизбут-Тахрир**

Точное полное название - "Хизб ат-Тахрир аль-Ислами" (араб. - Исламская партия освобождения). Суннитская религиозно-политическая организация, созданная в 1953 г. в Иерусалиме судьей шариатского апелляционного суда Такиуддином ан-Набхани. После его смерти в декабре 1977 г. амиром (лидером) партии стал палестинец Абдул Кадим Заллум, 1925 г. р., проживающий в Иордании. "Хизб ут-Тахрир" провозглашает себя "политической партией, идеологией которой является ислам". Цель партии -содействовать возвращению мусульман к исламскому образу жизни ("все стороны жизни должны основываться на нормах шариата") и распространению исламской веры в мире путем джихада. При этом декларируется, что реализация этой цели возможна лишь путем воссоздания единого (объединяющего весь исламский мир) теократического государства - халифата. В документах "Хизб ут-Тахрир" правительства мусульманских стран характеризуются как неисламские, а причиной всех сегодняшних проблем мусульманской уммы объявляется "отсутствие ислама в ее повседневной жизни", в том числе "отсутствие исламской системы правления". Согласно тем же источникам название партии подчеркивает стремление ее членов достичь "полного освобождения от господства неверных, которые господствуют сегодня во всех уголках мира". Предполагается, что борьба за реализацию поставленных целей будет включать три стадии, на первой из которых формируется партийное ядро, "готовятся люди, которые верят в цели, задачи и методы партии"; на второй происходит активное "взаимодействие с уммой"; третья стадия начинается после установления исламского государства и включает, среди прочего, "миссию донесения ислама до остального мира". Партия не устанавливает сроков воссоздания халифата, рассчитывая в этом вопросе только на "помощь Аллаха". Филиалы "Хизб ут-Тахрир" проявляли активность в Египте, Иордании, Тунисе, Кувейте, Палестине, Турции и странах Западной Европы. С 1995 г. зафиксирована деятельность партии в Узбекистане. В последние годы в постсоветских странах Средней Азии и в том числе в

Казахстане регулярно сообщается о деятельности "экстремистов" из "Хизб ут-Тахрир" и о регулярных арестах ее активистов.

Борьба за реализацию целей Х. включает 3 стадии:

1. Создание специальных кружков для расширения сферы влияния и увлечения количества членов Х., обеспечение получения образования наиболее способными членами Х.

2. Масштабная пропаганда воззрений Х. через периодику, книги и средства массовой информации либо в общественных местах, собраниях и мечетях.

3. Борьба с мировоззрением «неверия». Х не устанавливает сроков создания Халифата и не скрывает своих намерений, оговаривая, что стремиться достичь результатов исключительно политическими методами. Религиозная практика и учение Х. в ряде случаев имеют серьезное расхождение с доктриной суннитского Ислама.